

بيت ويمكر فاعرف أنه جبان ؛ لأن الشجاع لا يكيّد ولا يمكر ، إنما يمكر ويكيّد الضعيف الذي لا يقدر على المواجهة ، فإن تصبروا على مقتضيات عداواتهم وتنقوا الله لا يضركم كيدهم شيئاً ؛ لأن الله يكون معكم .

ونزيل الحق الآية بالقول الكريم : « إن الله بما يعملون محيط » . وساعة ترى كلمة « محيط » فهذا يدلّك على أنه عالم بكل شيء . والإحاطة : تعني ألا تشرّد حاجة منه . وها هي ذى تجربة واقعية في تاريخ الإسلام ؛ يقول الحق فيها مؤكداً : « وإن تصبروا وتنقوا لا يضركم كيدهم شيئاً إن الله بما يعملون محيط » وعلى كل منا أن يذكر صدق هذه القضية .

وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعَدَ الْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٦١﴾

إنه في هذه المرة - في غزوة أحد - جاء الكفار بثلاثة آلاف وكان المسلمون قلة ، سبعائة مقاتل فقط ، وحتى يبين الحق صدق نضايه في قوله : « وإن تصبروا وتنقوا لا يضركم كيدهم شيئاً » وليس المقصود هنا الكيد التبيّتي بل عملهم العلفي ، أي واذكر صدق هذه القضية :

« وإذ غدوت من أهلك » ، والغدوة هي : أول النهار ، والرواح : آخر النهار ، والأهل : تطلق ويراد بها الزوجة ، والمقصود هنا حجرة عائشة ؛ لأن الرسول كان فيها في هذا الوقت الذي أراد فيه كفار قريش أن يثأروا لأنفسهم من قتلى بدر وأسراهم ، لقد جمعوا حشودهم « فكل هتور من معركة بدر كان له فرسان وله رجال ، حتى أنهم بعد معركة بدر قال زعيمهم أبو سفيان لأصحابه : قل للنساء لا تبيكين قتلاكم فإن البكاء يذهب الحزن » فالدموع يسمونها غسيل الحزن ، أو ثوب المواجه ، فساعة يبكي إنسان حزين يقول من حوله : « دعوه يرتاح » .

فلو حزنت النساء ويكين على قتل بدر لمبطت جذوة الانتقام ؛ لذلك قال أبو سفيان : قل لمن لا ييكن . إنه يريد أن يظل الغيظ في مسألة بدر موجوداً إلى أن يأخذوا الثار . وفعلاً اجتمع معسكر الكفر في ثلاثة آلاف مقاتل عند أحد ، وبعد ذلك استشار النبي صلى الله عليه وسلم في هذه المسألة أصحابه وأرسل إلى واحد من أكبر المنافقين هو عبدالله بن أبي بن سلول ، وما استدعاه إلا في هذه المعركة ، فقال عبدالله بن أبي بن سلول وأكثر الانصار :

يا رسول الله نحن لم نخرج إلى عدو خارج المدينة إلا نال منا ، ولم يدخل علينا عدو إلا نلنا منه ، فإننا نرى ألا نخرج إليهم فإن أقاموا أقاموا بشر عيس ، وإن دخلوها قاتلهم الرجال في وجوههم ورماهم النساء والصبيان بالحجارة من فوقهم ، وإن رجعوا رجعوا خائبين وأشار آخرون من الصحابة بالخروج إليهم ، وقالوا :

« يا رسول الله اخرج بنا إلى أعدائنا لا يرون أننا جئنا عنهم وضعفنا ، ولم يترك أصحاب هذا الرأي رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى وافقهم على ما أرادوا »

فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيته فلبس درعه وأخذ سلاحه ، وظن الذين ألحوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخروج أنهم قد استكروه على ما لا يريد فندموا على ما كان منهم ، ولما خرج عليهم قالوا : استكروناك يا رسول الله ولم يكن لنا ذلك ، فإن شئت فاقعد ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« ما ينبغي لنبي ليس لأمة أن يضعها حتى يقاتل »^(١).

وخرجوا إلى الحرب ، وهذا هو الذي يذكُر به القرآن صدقاً للقضية التي جاءت في الآية السابقة : « وإن تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئاً إن الله بما يعملون محيط » .

(١) رواه ابن إسحاق والإمام أحمد ورواه الطبراني بسنده ، والعلامة : هي الدرر .

اذكر يا محمد :

﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ ﴾

(الآية ١٢٦ سورة آل عمران)

« تبوء المؤمنون مقاعد للقتال » أى توطن المؤمنين فى أماكن للقتال ، ويؤات فلانا بعض : وطنه فى مكان يبرء إليه أى يرجع ، واسمه وطن ، لأن الوطن يرجع إليه الإنسان .

انظر إلى الدقة الأدائية لقول الحق : « وإذ غدت من أهلك تبوء المؤمنون مقاعد للقتال » أى تجعل لهم مباءة ووطنا . وكلمة « مقاعد » أى أماكن للثبات ، والحرب كبر وفرو وقيام ، والذي يحارب بشيئة الله فى المعركة ، فكانه موطن فى الميدان ، فكان أمر الرسول إلى المقاتلين يتضمن ألا يلتفت أى منهم إلى موطن آخر غير موطنه الذى ثبته ويؤاته فيه أى إن هذا هو وطنك الآن ، لأن مصيرك الإيماني سيكون رهناً به .

إذن فقله : « وإذ غدت من أهلك تبوء » أى توطن « المؤمنين » وتقول لهم : إن وطنكم هو مقاعدكم التى ثبتكم بها . ورسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بالرماة : وأمر عليهم « عبدالله بن جبير » وهم يومئذ خسون رجلا وقال رسول الله لهم :

« قوموا على مصافكم هذه فاحوا ظهورنا فإن رأيتمونا قد انتصرنا فلا تشركونا ، وإن رأيتمونا نقتل فلا تنصرونا » (١) .

لكنهم لم يقدرُوا على هذه لأن نفوسهم مالت إلى الغنيمة ، وشاء الله أن يجعل التجربة فى محضر من رسوله صلى الله عليه وسلم : « حتى يبين للمؤمنين فى كل المعارك التى تلى ذلك أن اتباع أمر القائد يجب أن يكون هو الأساس فى عملية الجندية . وإنكم إن خالفتم الرسول فلا بد أن تنهزموا .

(١) رواه ابن سعد وابن هشام والبخارى بنحوه .

وقد يقول قائل : الإسلام انهزم في أحد . ونقول : لا ، إن الإسلام انتصر. ولو أن المسلمين انتصروا في « أحد » مع مخالفة الرماة لأمر النبي صلى الله عليه وسلم ، أكان يستقيم لرسول الله أمر ؟

إذن فقد انهزم المسلمون الذين لم ينفذوا الأمر ، وكان لابد أن يعيشوا التجربة وهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . فحينها هبت ريح النصر على المؤمنين في أول المعركة ، ابتدأ المقاتلون في الانشغال بالأسلاب والغنائم ، فقال الرماة : سبأخذ الأسلاب غيرنا ويتركونا ونزلوا ليأخذوا الغنائم ، فانتهر خالد بن الوليد وكان على دين قومه انتهر الفرصة وطوقهم وحدث ما حدث وأذيع وفشا في الناس خبر قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكفأوا وانهزموا فجعل رسول الله يدعو ويقول : « إلى عباد الله ، حتى انحازت إليه طائفة من أصحابه فلامهم على هربهم فقالوا : يا رسول الله : فديناك بأبائنا وأمهاتنا ، أتانا خبر قتلك فرعبت قلوبنا فولينا مدبرين

إن التحقيق التاريخي لمعركة أحد قد أكد أن المسألة لا تُعتبر هزيمة ولا انتصاراً ؛ لأن المعركة كانت لا تزال ماثلة . وبعدها دعا الرسول من كان معه في غزوة أحد إلى الخروج في طلب العدو ، وأدركوهم في حمراء الأسد وفر الكافرون . إن الله أراد أن يعطي المؤمنين درساً في التزام أمر الرسول صلى الله عليه وسلم . وقال الحق : « وإذا غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال » .

إن الحق يذكر بمسئوليات القائد ، الذي يوزع المهام ، فهذا جناح أمين وذاك جناح أيسر ، وهذا مقدمة وهذا مؤخرة . ويذيل الحق هذا بقوله : « والله سميع عليم » حتى يعرف المؤمنون أنه سبحانه قد شهد أن رسوله قد بوأ المؤمنين مقاعد القتال ، وسبحانه « عليم » بما يكون في النيات ؛ لأن المسألة في الحرب دفاع عن الإيمان وليست انقياد قوالب ، ولكنها انقياد قلوب قبل انقياد القوالب . ويقول الحق من بعد ذلك :

﴿ إِذْ هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ

وَلِيَهُمَا عَلَى اللَّهِ قَلْبَتَوْ كُلِّ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٢٢﴾

والغسل هو الجبن ، والطائفتان هما « بنو حارثة » من الأوس ، « بنو سلمة » من الخزرج ، وهؤلاء كانوا الجناح اليمين والجناح اليسار ، فجاموا في الطريق إلى المعركة ، وسمعوا كلام المنافق ابن سلول ، إذ قال لهم : لن يحدث قتال ، لأنه بمجرد أن يرانا مقاتلو قريش سيهربون .

وقال ابن سلول المنافق للرسول : لو نعلم قتالاً لاتبعناكم . إلا أن عبد الله ابن حارثة قال : أنشدكم الله وأنشدكم رسول الله وأنشدكم دينكم . فسلخوا إلى القتال وثبتوا بعد أن هموا في التراجع .

وما معنى « هم » هنا ؟ إن الهم هو تحريك الخاطر نحو عملية ما ، وهذا الخاطر يصير في مرحلة ثانية قصداً وعزماً ، إذن فالذي حدث منهم هو مجرد هم بخاطر الانسحاب ، لكنهم ثبتوا .

ولماذا ذلك ؟ لقد أراد الله بهذا أن يثبت أن الإسلام منطقي في نظره إلى الإنسان ، فالإنسان تأتبه خواطر كثيرة . لذلك يورد الحق هذه المسألة ليعطينا العلاج . فقال : « إذ همت طائفتان منكم أن يفشلا » .

وقد قال واحد من الطائفتين : والله ما يسرني أني لم أهتم - أي لقد انشرح قلبي لأنى همت - لأنى همت أني من الذين قال الله فيهم : « والله وليهما » ، وحسبي ولاية الله . لقد فرح لأنه أخذ الوسام ، وهو ولاية الله .

وهكذا نلتقط العبر الموحية من الآيات الكريمات حول غزوة أحد ، ونحن نعلم أن هذه الغزوة كانت الغزوة التالية لغزوة بدر الكبرى . وغزوة بدر الكبرى انتهت بنصر المسلمين وهم قلة في العدد والعدة ، ففى بدر لم يذهب المسلمون إلى

المعركة ليشهدوا حرباً ، وإنما ليصادرُوا أموال قريش في العير تعويضاً لأموالهم التي تركوها في مكة . ومع ذلك شاء الله ألا يواجهوا العير المحملة ، ولكن ليواجهوا الفئة ذات الشوكه ، وجاء النصر لهم .

ولكن هذا النصر « وإن يكن قد ربي المهابة للمسلمين في قلوب خصومهم ، فإنه قد جمع همم أعداء الإسلام ليتجمعوا لتسديد ضربة يردون بها اعتبار الكفر ، ولذلك رأينا رءوس قريش وقد منعت نساءها أن يكيبن على قتلاهم ؛ لأن البكاء يُريح النفس المثعبة ، وهم يريدون أن يظل الحزن مكبوتاً ليصنع مواجيد حقدية تحرك النفس البشرية للأخذ بثأر هؤلاء ، هذا من ناحية العاطفة التي يحبون أن تظل موججة ، ومن ناحية المال فإنهم احتفظوا بمال العير الذي نجا ليكون وسيلة لتدبير معركة يردون فيها اعتبارهم .

وقد حاولوا قبل أخذ أن يفعلوا شيئاً ، ولكنهم كانوا يُردون على أعقابهم . فمثلاً قاد أبرسفيان حملة مكونة من مائة ، وأراد أن يهاجم بها المدينة فلما نعى خبرها إلى سيدنا رسول الله نهض بعضحات إليهم ، فبلغ أبا سفيان خروج رسول الله ، ففر هارباً وألقى ما عنده من مؤنة في الطريق ليخفف الحمل على الدواب لتسرع في الحركة ، ولذلك يسمونها « غزوة السوق » لأنهم تركوا طعامهم من السوق . كما حاول بعض الكفار أن يغيروا على المدينة بعد ذلك أكثر من مرة ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يذهب إليهم على رأس مقاتلين ، فمرة عددهم مائة ومرة مائة وخمسون ومرة مائتان ، وفعلت الرسول صلى الله عليه وسلم شملهم . وكان من خطته صلى الله عليه وسلم حين يذهب إلى قوم كان يبلغه أنهم يريدون أن يتآمروا لغزو المدينة أن يظل في بلدتهم وفي معسكرهم وقتاً ليس بالقليل .

كل ذلك سبق غزوة أحد . وبعد ذلك تجمعوا ليجيشوا لغزوة أحد ، وكان ما كان ، والآيات التي نعالج هذه الغزوة فيها إحصاءات بما جاء في المعركة ، فالرسول صلى الله عليه وسلم بوا للمقاتلين مقاعد للقتال ، وأمرهم بالثبات في تلك المواقع لكن بعضاً من المقاتلين ترك مكانه ، والبعض الآخر هم بالانسحاب ، لكنه ثبت أخيراً ، وفر كفار قريش . وقد تجلت في هذه المعركة آيات الله الكبيرة .

فحين نصر الله سبحانه وتعالى المسلمين « بدر » وهم قلة ، لم يخرجوا لمعركة وإنما خرجوا لمصادرة غير . وربما ظن أناس أنهم بمجرد نسبتهم إلى الله وإلى الإسلام سينصرون على هذه الرتبة ، ويتركون الأسباب فأراد الله أن يعلمهم أنه لا بد من استفاد الأسباب ، إعداداً لعدة ولعدد ، وطاعة لتوجيه قائد .

فلما خالفوا كان ولا بد أن يكون ما كان . والمخالفة لم تنشأ إلا بعد استهلال النصر ، ولذلك سيجي . فيها بعد ستون آية حول هذه الغزوة ، لتبين لنا مناط العبرة في كل أطوارها لتستخرج منها العظة والدرس . ونعلم أن المختصرين عادة يكون الجواب معهم رخاء . ولكن الكلام هنا عن هزيمة من لا يأخذون بأسباب الله . وهذا أمر يحتاج إلى رقة ، فجاء القرآن هنا ليقتصر علينا طرفاً من الغزوة لتستخرج منها العبرة والعظة ، العبرة الأولى :

أنهم حينما خرجوا ، تخلف المنافقون بقيادة ابن أبي ، إذن فالمعركة إنما جاءت لتمحيص المؤمنين . والتمحيص يأتي في الشيء الواحد ، أما التمييز فيئتي في شيئين : هذا مؤمن ، وهذا كافر ، إنما التمحيص يأتي للمؤمن ويعرکه عركاً ، ويبين منه مقدار ما هو عليه من الثبات ومن اليقين ، والحق إنما يحص الفئة المؤمنة لأنها ستكون مأمونة في التاريخ كله إلى أن تقوم الساعة على حماية هذه العقيدة ، فلا يمكن أن يتولى هذا الأمر إلا أناس لهم قلوب ثابتة ، وجأش قوى عند الشدائد ، وهمة درنها زخارف الدنيا كلها .

وبعد ذلك يعالج النفس البشرية في أوضاعها البشرية ، فعقائد الإيمان لا تنصب في قلوب المسلمين بمجرد إعلان الإيمان ، ولكن كل مناسبة تعطي دفعة من العقيدة يتكون بعد ذلك الأمر المقدي كله . ولذلك يبين لنا الحق أن طائفتين من المؤمنين قد همت بالتراجع ، فهم نفوس بشرية ، ولكن أنقذت الطائفتان ذلك المهم أم رجعت وفاءت إلى أمر الله ؟ لقد رجعت الطائفتان . وهكذا رأينا بين الذين أعلنوا إيمانهم فئة تكهت من أول الأمر ، وفئة خرجت ثم عادت .

لقد تحدثت النفوس ولكن أفراد تلك الفئة لم يقنوا عند حديث النفس بل ثبتوا إلى نهاية الأمر ، ومنهم من ثبت إلى الغاية السطحية من الأمر كالرواة الذين رأوا النصر أولاً ، وهؤلاء من الذين ثبتوا ، ما قرأوا أولاً مع ابن أبي ، وما كانوا من الطائفة التي

هت ، ولكنهم كانوا من الذين ثبتوا . لكنهم عند بريق النصر الأول اشتاقوا
للغنائم ، وخالفوا أمر الرسول ، ولنقرأ قوله تعالى :

﴿ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَتِلِمَ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ
رَعَصْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرْسَلَكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ
ثُمَّ صَرَّفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١٦١)

(سورة آل عمران)

وبعد ذلك تاتي لقطة أخرى وهي ألا نقفن في أحد من البشر ، فخالدين
الوليد بطل معسكر الكفر في أحد ، وهو الذي استغل فرصة نزول الرماة عن
أماكنهم ، وبعد ذلك طوق جيش المؤمنين ، وكان ما كان ، من خالد قبل أن يسلم ،
لم يكن في غزوة الخندق ؟ لقد كان في غزوة الخندق . وكان في غزوات كثيرة غيرها
مع جند الشرك ، فإين كانت عبقرية في هذه الغزوات ؟ .

إن عبقرية البشر تتصارع مع عبقرية البشر . ولكن لا توجد عبقرية بشرية
تستطيع أن تصادر ترتيباً رياضياً ، ولذلك لم يظهر دور خالد في معركة الخندق ، لقد
ظهر دوره في معركة أحد ، لأن المقابلين لخالد خالفوا أمر القيادة فبقيت عبقرية بشر
لعبقرية بشر . ولكنهم لو ظلوا في حوض المنهج الإلهي في التوجيه لما استطاعت
عبقرية خالد أن تطفو على تدبيرات ربه أبداً .

والتحقيق التاريخي لكل العسكريين الذين درسوا معركة أحد قالوا : لا هزيمة
للمسلمين ولا انتصار للكفار ، لأن النصر يقتضي أن يجلي فريق قريباً عن أرض
المعركة ، ويظل الفريق الغالب في أرض المعركة . فهل قريش ظلت في أرض المعركة
أو فرّت ؟ لقد فرّت قريش .

ويُفسر النصر أيضاً بأن يؤسر عدد من الطائفة المقابلة ، فهل أسر قريش واحداً
من المسلمين ؟ لا . ولقد علموا أن المدينة تحالط من المؤمنين جميعاً وليس فيها إلا من
تخلف من المنافقين والضعاف من النساء والأطفال ، ولم يزهلهم فوزهم السطحي لأن

يدخلوا المدينة .

إذن فلا أصروا ، ولا أخذوا غنيمة ، ولا دخلوا المدينة ، ولا ظلوا في أرض المعركة ، فكيف تسمى هذا نصراً ؟ فلنقل : إن المعركة ماعت . وظل المسلمون في أرض المعركة .

وهنا تتجلى البطولة الحقة ! لأننا كما قلنا في حالة النصر يكون الأمر رخاء ، حتى من لم يبل في المعركة بلاء حسناً ينتهز فرصة النصر ويصول ويجول ، ولكن المهزومين والذين أصيب قائلدهم صلى الله عليه وسلم ، وضعف أن يصعد الجبل ، حتى أن طلحة بن عبيد الله بطأطى ظهره لرسول الله ليمتطيه فيصعد على الصخرة . ورسول الله يسيل منه الدم بعد أن كسرت ربابيته وثاقى حلقتان من حلل المغفر في وجته ، بعد هذا ماذا يكون الأمر ؟ حتى لقد أرجف المرجفون وقالوا : إن رسول الله قد قتل .

وكل هذا هو من التمهيص ، فمن يثبت مع هذا ، فهو الذي يؤمن أن يحمل السلاح لنصرة كلمة الله إلى أن تقوم الساعة . ويتفقد رسول الله صلى الله عليه وسلم بطلاً من أبطال المسلمين كان حوله فلا يجده ، إنه « سعد بن الربيع » .

يقول عليه الصلاة والسلام : « من رجل ينظر لي ما فعل سعد بن الربيع ؟ أفي الأحياء هو أم في الأموات ؟ فقال رجل من الأنصار هو أبي بن كعب : فذهبت لأتمسسه ، فرأيتته وقد طعن سبعين طعنة ما بين ضربة سيف وطعنة رمح ورمية قوس . فلما رآه قال له : رسول الله يقرئك السلام ، ويقول لك : كيف تهلك - أي كيف حالك - ؟

قال سعد ابن الربيع : قل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : جزاك الله عنا خير ما جزى نبيا عن أمته ، وقل للأنصار ليس لكم عند الله عذر إن تخلص إلى رسول الله وفيكم عين نظرف . ثم قاضت روحه .

انظروا آخر ما كان منه ، حين أنخن في المعركة فلم يفر على أن يجارب

بنصّاله^(١) ، انتهز بقية الحياة ليحارب بمقاله ، ولتصير كلماته دويّاً في أذان المسلمين .
وليُعلم أن هؤلاء الذين أثخوه جراحاً ما صنعوا فيه إلا أن قربه إلى لقاء ربه ، وأنه
ذاهب إلى الجنة . وتلك هي الغاية التي يرجوها كل مؤمن .

ونجد أيضاً أن الذين يعذرهم القرآن في أن يشهدوا معارك الحرب ، يتطوعون
للمعارك ! فمثلاً عمرو بن الجموح ؛ فكان أعرج ، والعرج عذر أقامه الله مع المرض
والعسر ؛ لأنه سبحانه هو القاتل :

﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ ﴾

(من الآية ٦٦ سورة النور)

وكان لعمرو بن الجموح بنون أربعة مثل الأسد قد ذهبوا إلى المعركة ، ومع ذلك
يطلب من رسول الله أن يذهب إلى المعركة ويقول له : يا رسول الله إن بني يربنون
أن يحبسوني عن هذا الوجه والخروج معك فيه ، فوالله إنى لأرجو أن أطأ بعرجتى هذه
في الجنة .

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنا أنت فقد عذرك الله فلا جهاد
عليك . وقال لبنيه : ما عليكم ألا تمنعوه . لعل الله أن يرزقه الشهادة ، فخرج معه
فقتل .

وهذا مؤمن آخر يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله إن ابني
الذي استشهد بيدي رأيت في الرؤيا يقول لي : « يا أبت أقبل علينا » فأرجو أن تأذن لي
بالقتال في « أحد » فأذن له فقاتل فقتل فصار شهيداً .

وتجلى الروعة الإيمانية والنسب الإسلامي في حذيفة بن اليمان ، لقد كان أبوه
شجعاً كبيراً مسلماً فأخذ سيفه وعلق برسول الله صلى الله عليه وسلم لعل الله يرزقه
الشهادة في سبيل الله ، فدخل في المعركة ولا يعلم به أحد فقتله المسلمون

(١) النصّال : جمع نصّل وهو حذيفة السيف والسهم والرمح والسكين .

ولا يعرفونه ، فقال ابنه حذيفة : أبى والله . فقالوا والله ما عرفناه ، وصدقوا ، قال حذيفة : يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين . وأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يؤدى دينه ، فقال له حذيفة بن اليمان : وأنا تصدقت بها على المسلمين .

هذه الأحداث التى دارت فى المعركة تدلنا على أن غزوة أحد كان لابد أن تكون هكذا ، لتمحص المؤمنين تمحيصاً يؤهلهم لأن يحملوا كلمة الله ويعملوها فى الأرض . ويقول الحق سبحانه وتعالى :

وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ
لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٤٣﴾

لقد نزلهم من معركة فيها شبه هزيمة أو عدم انتصار إلى نصر ، فكانه يريد أن يقول : إن الأمر بالنسبة لكم أمر إلهكم الذى يرقبكم ويعينكم ويمدكم ويرعاكم . وإياكم أن تعتمدوا على العدد والعدة ولكن اعتمدوا على الحق سبحانه وتعالى وعلى ما يريد الحق توجيهها لكم ، لأن مدد الله إنما يأتي لمستقبل لمدد الله ، ولا يأتي المدد لغير مستقبل لمدد الله .

ونعرف أن فيه فرقاً بين الفاعل وبين القابل ، فالفاعل شيء والقابل للانفعال بالفعل شيء آخر . وضررنا لذلك مثلاً : بأن الفاعل قد يكون واحداً ، ولكن الانفعال يختلف ، وحتى نقرب المسألة نقول : كوب الشاي تأتى لتشرب منه فتجده ساخناً فتفخ فيه ليبرد ، وفى الشتاء تصبح ليدك باردة فتفخ فيها لتدفأ ، إنك تفخ مرة لتبرد كوب الشاي ، ومرة تفخ لتدفأ يدك ، إذن فالفاعل واحد وهو النافع . ولكن القابل للانفعال شيء آخر ، ففيه فاعل وفيه قابل ، ومثال آخر : إن القرآن كلام الله ولما نزل على الجبال حترت خاشعة ، ومع ذلك يسمعه أناس ،

لا يستر الله عليهم بل يكشفهم لنا ويفضحهم بعظمة الوهية :

﴿ وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ قَالُوا الَّذِينَ أُوْتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ أَنفَا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۖ ﴾ (١٧٣)

(سورة محمد)

إنهم لم يفعلوا بالقرآن ، وقولهم : « ماذا قال أنفا » معناه استهتار بما قيل . ونجد الحق يرد على ذلك بقوله تعالى :

﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۖ ﴾

(سورة محمد)

إن الفاعل واحد والقابل مختلف . ويتابع الحق بلاغه الحكيم في قوله :

﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ۖ فَاتَّبَعُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ ﴾ (١٧٤)

)

إذن حمده الله لكم إنما يتأتى لمستقبل إيمان ، فإن لم يوجد المستقبل - بكسر الباء - فلا يوجد المدد . فإذا كنت لا تستطيع أن تستقبل ما ترسله السماء من مدد نقول لك : أصابع جهاز استقبالك ؛ لأن جهاز الاستقبال كالذبذباع الفاسد . إن الإرسال من الإذاعات مستمر ، لكن المذبذباع الفاسد هو الذي لا يستقبل . إذن فإن كنت تريد أن تستقبل عن الله فلا بد أن يكون جهاز استقبالك سليما . ويوضح الحق ذلك بقوله جل جلاله :

﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُبَدِّلَكُمْ ۖ ﴾

رَبِّكُمْ بِثَلَاثَةِ ءَالْفِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزْلَلِينَ ﴿١٧٤﴾

وبين سبحانه وتعالى كيفية إصلاح جهاز الاستقبال لتلقى مدد الله فيقول :

بَلَىٰ إِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَٰذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُم بِخَمْسَةِ ءَالْفِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ
مُسَوِّمِينَ ﴿١٧٥﴾

إن الحق سبحانه وتعالى ضرب المثل بالصبر والتقوى في بدر مع القلة فكان النصر ، وهنا في أحد لم تصبروا ؛ فساعة أن رأيتم الغنائم سال لعابكم فلم تصبروا عنها ، ولم تتقوا أمر الله المبلغ على لسان رسوله في التزام أمانكم . . فكيف تكونون أهلاً للمدد ؟

إذن من الذي يمدد المدد ؟ إن الله هو الذي يعطي المدد ، ولكن من الذي يستقبل المدد ليتفجع به ؟ إنه القادر على الصبر والتقوى .

إذن فالصبر والتقوى هما العدة في الحرب . لا نقل عدداً ولا عدة . ولذلك قال ربنا لنا : «وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة» ولم يقل : أعدوا لهم ما تظنون أنه يغلبهم ، لا . أنتم تعلمون ما في استطاعتكم ، وساعة تعدون ما في استطاعتكم وأسبابكم قد انتهت . . فאלله هو الذي يكملكم بالنصر .

والبشر في ذواتهم يصنعون هذا ، فمثلاً - والله المثل الأعلى من قبل ومن بعد -

لنفترض أنك ناجح كبير . وتأتيك العربات الضخمة محملة بالبضائع ، صناديق وطرود كبيرة ، وأنت جالس بينما يفرغ العمال البضائع . رجاء عامل لينزل الطرد فغلبه الطرد على عافيته ، وتجد نفسك بلا شعور منك ساعة تجده سيقع تهب وتقوم لنصرته ومعاونته ، لقد استنفد هذا العامل أسبابه ولم يقدر ، فالذي يعنيه الأمر بمد يده إليه ، فيما بالنا بالحق سبحانه وتعالى . كأنه يقول ابذل وقدم أسبابك ، فإذا ماريت أسبابك انتهت والموقف أكبر منك ، فاعلم أنه أكبر منك أنت ولكنه ليس أكبر من ربك إنه سبحانه يقول :

﴿ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُم بِهِ ۚ ﴾

﴿ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝١٢٦﴾

فإياك أن تظن أن المدد بالثلاثة آلاف أو الخمسة آلاف ، الذين أنزلهم الله واعدكم بهم أو بالملائكة المدربين على القتال . . إياكم أن تظنوا أن هذا المدد ، هو شرط في نصر الله لك . بذاتك أو بالملائكة ؛ إنه قادر على أن ينصرك بدين ملائكة ، ولكنها بشرى لتؤنس المادة البشرية ، ف ساعة يرى المؤمنون أعداداً كبيرة من المدد ، والكفار كانوا متفوقين عليهم في العدد ، فإن أسباب المؤمنين تطمئن وتثق بالنصر . إذن فالملائكة مجرد بشرى ، ولكن النصر من عند الله العزيز الذي لا يُخْلَب . وكل الأمور تسير بحكمته التي لا تملؤها حكمة أبداً . يقول الحق من بعد ذلك :

﴿ لَيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْتَسِبُهُمْ فَيُنْقَلِبُوا ۚ ﴾

﴿ خَائِبِينَ ۝١٢٧﴾

وقطع الطرف يتحدد بمعرفة ما هو طرف لماذا ؟ فإن كان الطرف هو العدد الكثير فقطع الطرف أن يقتل بعضه . وإن كان الطرف هو أرضاً واسعة فقطع الطرف أن يأخذ من أرضهم . ولذلك يقول الحق سبحانه :

﴿ اُولَئِكَ يَرَوْنَ اَنَا نَايِ الْاَرْضِ نَنْقُصُهَا مِنْ اُطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ ۖ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝١١١﴾

(سورة الرعد)

لقد كانت الأرض الكُفْرِيَّة تخسر كل يوم جزءاً منها لينضم هذا الجزء إلى الأرض الإيمانية ، هذا بالنسبة لسعة الأرض ، وافترض أن الطرف هو المال ، فقطع الطرف هنا يكون بأن تأخذ بعض المال كضرائب ، ثم هناك المنزلة التي كانت تهايا الجزيرة كلها ، كل الجزيرة تهاب قريشاً ، وقوافلها التجارية للشمال والجنوب لا تستطيع قبيلة أن تتعرض لها ، لأن كل القبائل تعرف أنها ستذهب إلى البيت في موسم الحج ، فلا توجد قبيلة تتعرض لها لأنها غداً ستذهب إلى قريش ، إذن فالسيادة والعظمة كانت لقريش ، وساعة نعلم القبائل أن رجال قريش قد كسروا وانهزموا ، وإن رحلتهم إلى الشام أصبحت مهددة ، فإنهم يبحثون عن فريق آخر يذهبون إليه .

إن قطع الطرف كان على أشكال متعددة ، فإن كان طرف عدد فيقتل بعضهم ، وإن كان طرف أرض فيعضها يؤخذ وتذهب إلى أرض إيمانية ، وإن كانت عظمة وقهراً تأنهم الهزيمة ، وإن كان نفوذاً في الجزيرة فهو يتزلزل ، ليقطع طرفاً من الذين كفروا .

ولنلاحظ أن الحق قد قال : « ليقطع طرفاً » - لم يقل ليستأصل - لأن الله سبحانه وتعالى أبقى على بعض الكفار لأن له في الإيمان دوراً ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنكاً بالمطف والرحمة والحنان على أمته ، وكان يحسن الظن بالله أن يهديهم ، ولذلك تعددت آيات القرآن التي تتحدث في هذا الأمر . ها هو ذا الحق يقول :

﴿ قُلْ لَكُمْ بِخُصِّ نَفْسِكُمْ عَلَيْكُمْ اَنْتَرِهِمْ اِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ اُسْمًا ۝١١٢﴾

(سورة الكهف)

وفي مرقع آخر بالقرآن الكريم يقول الحق :

﴿ لَعَلَّكَ بَنِيعٌ نَفْسِكَ إِلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۝١٤٠ إِن نَّشَاءُ نُنْزِلْ عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ۝١٤١﴾

(سورة الشعراء)

والله يقول لرسوله صل الله عليه وسلم : « فأنا عليك البلاغ » والرسول يحب أن يهتدى إلى الإيمان كل فرد في أمته ، فقال الحق :

﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ۝١٤٨﴾

أى ليس لك يا محمد من الأمر شيء إلا أن يتوب الله عليهم فتخرج بتوبتهم ، أو يعذبهم ، فلا يجزئك ذلك لأنهم ظالمون أى ما عليك يا محمد إلا البلاغ فقط . أما هم فقد ظلموا أنفسهم بالكفر . والظلم كما نعرف هو أخذ الحق من ذى الحق وإعطائه لغيره . وقمة الظلم هو إضفاء صفة الألوهية على غير الله ، وهو الشرك . ولذلك يقول الحق :

﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ۝١٥٠﴾

(من الآية ١٣ سورة لقان)

إن الحق يقول لرسوله صل الله عليه وسلم :

﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ ظُلُمُونَ ۝١٥١﴾

« سورة آل عمران »

وهذه مسألة لم تخرج عن ملك الله ، لماذا ؟ لأن السماوات والأرض وما فيهن ملك لله : قيل أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم - بعد أن غضب المشركون وجهه بالدم وهو يدعوهم إلى ربهم - أراد عليه الصلاة والسلام أن يدعو عليهم فنهأ الله لعلمه - سبحانه - أن فيهم من يؤمن وأنزل قوله تعالى :

وَاللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢٩﴾

وبما أننا نتحدث عن ملامح في غزوة أحد أريد أن أقول : « جبل أحد رضى الله عنه » ؛ لأننا سمعنا بعض العارفين بالله حين تذكر كلمة « أحد » قال : أحد رضى الله عنه - فتعجب القوم لقول الشيخ عبد الله الزيدان الذى قال ذلك ، فلما رأى عجبهم قال لهم : ألم يخاطبه رسول الله بقوله : « أثبت أحد فلما عليك نبى وصديق وشهيدان »^(١) ، ألم يقل فيه رسول الله : « أحد جبل يحبنا ونحبه »^(٢) أتريدون أحسن من ذلك في الصحبة ! ، قل : أحد رضى الله عنه .

وقلنا سابقاً : إنك إذا وقف عقلك في حاجة فلا تأخذها بمقاييسك أنت ، بل خذها بالمقاييس الأعلى . ونحن نقول هذا الكلام لأن العلم الآن يمرى ويسعى سعياً حثيثاً مسرعاً حول استخراج بعض أسرار الله في الكون ، فبين لنا أن الحيوانات لها لغات تفهم بها ، ويحاولون الآن أن يضعوا قاموساً للغة الأسماك . والحق سبحانه وتعالى ذكر لنا حكاية النملة مع سليمان - عليه السلام - فقال :

(١) رواه البخارى في فضائل الصحابة ، وأبو داود في السنة ورواه أحمد في المسند .

(٢) رواه البخارى عن سهل بن سعد ، والترمذى ، والطبرانى عن أنس وأحمد والطبرانى والضياء عن سويد بن عمرو

﴿ يَتَأَيَّاتُ النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ مِلْحَمَتُهُمْ وَجُودُهُمْ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

(من الآية ١٨ سورة النمل)

هذا القول يدل على أن غلة خرجت وقامت بممل (وردية) كي تحافظ على من معها ثم عادت لتتكلم مع أبناء فصيلتها ، وسمعتها سيدنا سليمان ، فتبسم من قولها . إذن العلم يتسابق ويعد ويتسارع الآن ليثبت أن لكل جنس في الوجود لغة يتفاهم بها ، وكل جنس في الوجود له انفعال ، وكل جنس في الوجود له تكاثر ، ولذلك قال الحق لنا على لسان سيدنا سليمان :

﴿ يَتَأَيَّاتُ النَّاسُ عَلَيْنَا حُنُوقَ الطَّيْرِ وَأَوْحِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَحَرُّ النَّفْثِ الْمَيْمِنِ ﴾

(من الآية ١٦ سورة النمل)

وكانت هذه خصوصية لسيدنا سليمان عليه السلام ، إذن فللطير منطق . وعندما ننسأى ونذهب إلى الجهاد نسمع قول الحق سبحانه في آل فرعون وعدم بكاء الجهاد عليهم :

﴿ كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَوُجُوهِ ۖ وَزُرُوحٍ ۖ وَمَقَارٍ ۖ حَكِيرٍ ۖ ۝ وَنَعْمَةً ۖ كَانُوا فِيهَا فَتٰكِيَةً ۖ ۝ كَذٰلِكَ ۖ وَأَوْرَثْنٰهَا قَوْمًا ۖ آخَرِينَ ۖ ۝ لَآ يَكُنَّ عَلَيْهِمُ السَّمَآءُ ۖ وَالْأَرْضُ ۖ وَمَا كَانُوا مُنْقَرِينَ ۖ ۝ ﴾

(سورة الدخان)

هل تبكى السماء والأرض ؟ إنه أمر عجيب ، فالجهاد من سماء وأرض لا تتألم فقط ولكن لها عواطف أيضاً ، لأن البكاء إنما ينشأ عن انفعال عاطفي وجداني .

وهذا يعني أن الجبهات لا تتكلم فقط ، ولكنها تحس أيضاً . فالأرض تخرج أنفاسها ،
وتحدث أخبارها ، كيف ؟

﴿ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ۝ ﴾

(سورة الزلزلة)

والسما والارض أتيا إلى الله في منتهى الطاعة والخشوع :

﴿ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ۝

قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ۝ ﴾

(سورة فصلت)

إذن فهناك ما هو أكثر من التضامن ، إن لها عواطف مثلك تماما ، وكما تحزنك
حاجة فالأرض أيضاً تبكي ، ومادامت تبكي إذن فلها مقابل بأن تفرح ، ويقول الله
تعالى عن أرض فرعون : « فلما بكت عليهم السماء والأرض ، فلو أنها لم تبك مع بعض
الناس ، لما كان لهذا الكلام ميزة .

لذلك قال الإمام علي - كرم الله وجهه - : إذا مات المؤمن بكى عليه موضعان :
موضع مصلاه ؛ لأنه سيحرم من نعمة الإيمان ، وموضع عمله ، موضع في الأرض
وموضع في السماء . إذن فلا بد أن نفهم أن لكل شيء شعوراً . وقال صلى الله عليه
وسلم : « إذا مات المؤمن استبشرت له بقاع الأرض فليس من بقعة إلا وهي تنمى
أن يدفن فيها » (١)

لماذا نقول هذا الكلام الآن ؟ نقول ذلك حتى إذا ثبت بالعلم أن لكل شيء لغة ،
ولكل شيء في أجناس الكون تفاهما ، يقال إن فيه ناساً هيت عليهم نسيات الإيمان
فأدركوها وأحسوها من القرآن ، فلا يسي أحد أنه ابتكر من ذات نفسه لأنها في
القرآن وإن كنا لا نعرف كيف تاتي .

(١) رواه الديلمس عن ابن عمر رضي الله عنهما ، وتكملة الخليل : « وإذا مات الكافر أنزلت الأرض فليس
من بقعة إلا وهي تستبذ بالله أن يدفن فيها » .

وهذه المعركة - معركة أحد - التي أخذت ستين آية ، نجد أن الحلق تكلم عنها هنا فقال : « وإذ غدوت من أهلك » وه إذ همت طائفتان « ، وقوله : « ولقد نصركم الله بيدروأنتم أدلة » ، وبعد ذلك يترك الغزوة في حوارتها ويأتينا بأشياء يضعها هنا ، ثم يأتي ليكمل الغزوة . لو أن هذه لقطعة من الغزوة وتنتهي ثم يأتي موضوع آخر ، لما شغلنا أنفسنا ، إنما الغزوة مشأت فيها ستون آية ، فكيف ينهي الكلام في الغزوة ولا يعطينا إلا استهلال الغزوة ، وبعد ذلك ينصب القرآن على معاني بعيدة عن الغزوة ؟ فما الذي يجعله - سبحانه - يترك أمر الغزوة ليقول :

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمُ الرِّبَا اَضْعَافًا مُضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٢٠﴾ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿١٢١﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٢٢﴾ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٢٣﴾ الَّذِينَ يُنفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَبِيرِ وَالصَّغِيرِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٤﴾ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ اللَّهُ فَرَحٌ وَإِلَّا اللَّهُ وَلَّا يُبْصِرُوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٢٥﴾ أُولَئِكَ جَزَاءُ هُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿١٢٦﴾ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكَ سُنَنٌ فَايْرُوا فِي الْأَرْضِ فَنَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿١٢٧﴾ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٢٨﴾ ﴾

(سورة آل عمران)

لماذا لم يعطينا الحق إلا استهلال الغزوة وبعد ذلك انصب على قضايا أوطا قضية الربا ، ما العلاقة بين هذه القضايا وتلك الغزوة ؟ . وأقول : رحم الله صاحب

الظلال الوارفة الشيخ سيد قطب فقد استطاع أن يستخلص من هذه النقلة مبادئ إيمانية عقدية لو أن المسلمين في جميع بقاع الأرض جعلوها نصب أعينهم لما كان لأى دولة من دول الكفر غلب علينا .

ونريد أن نفهم هذه اللقطات « ولماذا استهلكت بمسألة الربا ؟ لأن الذى كان سيأ فى الهزيمة أو عدم النصر فى معركة أخذ أنهم طمعوا فى الغنيمة . والغنيمة مال زائد ، والربا فيه طمع فى مال زائد .

والقرآن حين يعالج هنا قضية حديثة ، والأحداث أغيار تمر وتنتهى « فهو سبحانه يريد أن يستبقى عطاء الحدث ليشيع فى غير زمان الحدث ، وإلا فالحدث قد يمر بعظاته وعبره وينتهى ولا تكون له فائدة . والنفس حين تمر بالأحداث تكون ملكاتها متفتحة ، لأن الحدث - كما قال المنصور له الشيخ سيد قطب - يكون ساخناً ، فعين يستغل القرآن الحدث قبل أن يبرد فإن القضية التى تتعرض لها الموعظة تتمكن من النفس البشرية . وهو سبحانه لم يرد أن تمر أحداث أخذ بما فيها من العبر والعظات إلا ويستغلها القرآن الكريم ليثبت بها قضايا إيمانية تشيع فى غير أزمنة الحدث من الحروب وغيرها لتنظم أيضاً وقت السلام . غاية الربا هنا كأنها سقطت وسط النصوص التى تتعرض لغزوة أحد .

والسطحيون قد يقولون : ما الذى جعل القرآن يتقل من الكلام عن أخذ إلى أن يتكلم فى الربا مرة ثانية بعد أن تكلم عنه أولاً ؟

ونقول : إن القرآن لا يؤرخ الأحداث ، وإنما يريد أن يستغل أحداثاً ليسط ويوضح ما فيها من المعانى التى تجعل الحدث له عرض وله طول وله عمق ، لأن كل حدث فى الكون يأخذ من الزمن قدر الحدث ، والحدث له طول هو قدر من الزمن ، يكون ساعة أو ساعتين أو ليلة مثلاً ، هذا هو طول الحدث .

والأحداث التى يجرىها الله لها طول بمجده عبر الحدث الزمنى ، ولها عرض يعطيها الاتساع ، فبعد أن كانت خطأ مستقيماً صارت مساحة ، ويجعلها الحق شاملة لأشياء كثيرة ، فهو لا يريد للحدث أن يسير كخط مستقيم ، بل يريد طريقاً واسعاً له

مساحة وله عرض . هذا العرض يعطيه رقة مساحة تأخذ كثيراً من الأشياء ، وهذا أيضاً قد ينتهي مع الحدث ، ولذلك يريد الله أن يعطي للحدث بعداً ثالثاً وهو العمق في التاريخ فيعطى عطائه ، كما نستفيد نحن الآن من عطاء حدث هو غزوة أحد .

إذن فالحدث له حجم أيضاً ، وهذا ما يجعل الناس تقف لتقول : إن صلة الرحم تطيل العمر ، والعمر له حد زمني محدد وهو الخط المستقيم له ، فهناك واحد يزيد من عرض عمره ، فبدلاً من أن ينفع الناس في مجال صغير فهو يعمل وينفع في مجال أوسع ، إذن فهو يعطي لعمره مساحة .

وهناك إنسان آخر يريد أن يكون أقوى في العمر ، فهاذا يعمل ؟ إنه يعطي لعمره عمقاً ، فبدلاً من أن يعمل لمجرد حياته وينتهي عمره مهما كانت رقة واسعة ، فهو يريد من عمله الصالح ويترك أثراً من علم أو خير يستمر من بعد حياته كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاثة : صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له »^(١) .

ولذلك يقول الحق :

﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ۚ تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ۚ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ ١٥ ﴾

(سورة إبراهيم)

هي كلمة طيبة قيلت ، لكنها مثل الشجرة الطيبة ، لأنها ترسخ في أذن من يسمعها فتصير حركة خاضعة للكلمة ، وكلما فعل السامع هذه الكلمة فعلاً نافعاً من تأثير هذه الكلمة فإن بعض الثواب يعود إلى من قال هذه الكلمة حتى ولو كان قد مات .

(١) رواه أبو داود والترمذي والنسائي والبخاري في الأدب المفرد .

فكان قاتل هذه الكلمة مازال يعيش ، وكان عمره قد طال بكلمته الطيبة . إذن فاعمال الخير التي تحدث من الإنسان ليس معناها أنها تطيل العمر ، لأن العمر محدود بأجل ، ولكن هناك إنسان يعطي عمره عرضاً ، وآخر يعطيه عمقاً ويظل العطاء منه موصولاً إلى أن تقوم الساعة ، فكانه أعطى لنفسه عمراً خالداً . ويقولون : والذكر للإنسان عمر ثان .

والحق سبحانه وتعالى يوضح الدروس المستفادة من غزوة أحد ، إن أول مخالفة كانت سبباً ليس في الهزيمة ، ولكن دهنا نقل : « في عدم إتمام النصر » ، لأهم بدأوا متصرين ، ولم يتم النصر لأنه قد حدثت مخالفة ، ودوافع هذه المخالفة أنهم ساعة رأوا الخيالة ، اندفعوا إليها ، إذن ندوافعها هي طلب المال من غير وجه مشروع ، لأن النبي قال لهم : (انضحوا عنا الحيل ولا تؤنن من قبلكم ، الزموا أمانتكم إن كانت النوبة لنا أو علينا ، وإن رأيتمونا نخطفنا الطير فلا تبرحوا مكانكم) وهذا صارت مباحة المكان أمراً غير مشروع ، فتطلع النفس إلى شيء في غير ما أمر به رسول الله يعتبر أمراً غير مشروع والتطلع هنا كان للمال ، وهكذا الربا .

وأراد الحق أن تكون سخوة الحدث ، والآخر الذي نشأ من الحدث في أن المسلمين لم يتم نصرهم ، وتعبوا ، وكان مصدر التعب أن قليلاً منهم أحبوا المال الزائد من غير وجه المشروع . فأراد سبحانه أن يكون ذلك مدخلاً لبيان الأثر السيئ للتعامل بالربا .

إذن فهذه مناسبة في أننا نجد آية الربا هنا وهي توضح الآثار السيئة للطمع في المال الزائد عن طريق غير مشروع ، والقرآن فيه الكثير من المواقف التي توضح آثاراً تبدو في ظاهرها غير مترابطة ، ولكن النظرة العميقة تؤكد الترابط .

وقلنا من قبل في قول الله تعالى :

﴿ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ۖ فَإِنْ حِفْظُهُمْ قَرِيبًا أَذُوْكُمْ نَا حِيَادًا لَّيْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ۝۱۱۰ ﴾
(سورة البقرة)

قد يقول أحد السطحين : إن الحق سبحانه وتعالى كان يتكلم عن الطلاق قبل هاتين الآيتين فقال سبحانه :

﴿ وَإِنْ حَلَلْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَمَا قَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا قَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَخُونَا أَوْ يَخُونَا الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ الزَّكَاجِ وَأَنْ تَقْرَبُوا الْقُرْبَ لَنَتَّوَيْنَ وَلَا تَسْأَلُوا النَّفْسَ بَيْنَكُمَا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ عَلِيمٌ ﴾

(سورة البقرة)

ويترك الحق الحديث عن الطلاق ويأمر بالمحافظة على الصلاة بقوله الحكيم : « حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين » .

وبعد ذلك يعود الحق لاستكمال حديث الطلاق والفراق بالموت .

﴿ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ مِنْكُمْ رَبِّدُونَا زَوْجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِفْرَاجٍ فَإِنْ تَرَجَعْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾

(سورة البقرة)

إنه يتكلم عن الطلاق ، والوفاة ، ثم ينزل بينهما آية الصلاة ، لماذا ؟ ليتضح لنا أن المنهج الإسلامي منهج متكامل . إليك أن تقول : إن الطلاق خبر الصلاة ، غير الوفاة ، أبداً ، إنه منهج متكامل . ولأنه - سبحانه وتعالى - يريد أن ينبهنا إلى أن لطلاق عملية تأل والنفس فيها غضب ، وتأل الزوج والزوجة وأهل الزوج وأهل لزوج في كدر ، فيقول لهم المنهج : لو كنتم تحسنون الفهم لفرغتم إلى الصلاة حين واجهكم هذه الأمور التي فيها كدر .

وساعة تكون في كدر قم ونوضا وصل ، لأن النبي علمنا أنه إذا حزبه أمر قام

إلى الصلاة ، فساعة تجد الجو المشحون بالتوتر بين الزوج والزوجة وأهلها قل لهم :
المسألة صارت أكبر من حيننا ، فيها نصل ليساعدنا الله على حل هذه المسائل
الصعبة ، وأنا أتحدى ألا يوجد الله حلاً لمشكلة لجأ فيها المسلم إلى الصلاة قبلها .

وهكذا نفهم أن الحق قال : « حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى » لأن
محافظة صلواتكم عليها هي التي تنتهي كل الخلافات ؛ لأن الله لا يكون في بالكم ساعة
ضعفكم وفي ساعة شدتكم فتسلمون للضيق والشدة وتنسون الصلاة ، في الوقت
الذي يكون فيه الإنسان أحوج ما يكون إلى الصلاة . إنك في وقت الضيق والشدة
عليك أن تذهب إلى ربك ، وأقول هذا المثل - والله المثل الأعلى - إن الولد الذي
يضر به أصحابه يذهب إلى أبيه ، كذلك زوجتك إذا أغضبتك تذهب إلى أهلها ،
فكيف لا تذهب إلى ربك وقت شدتك وكربك ؟ .

وهكذا نجد أن قوله الحق : « حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى » جاء في
المكان الصحيح ، وهكذا آية الربا ، جاءت في مكانها هنا وخصوصاً أنه تكلم عن
الربا أولاً ، فثنى الحادثة وسخونة الحدث وينزل هذا القول الكريم . كى يعرف كل
من يريد مالاً زائداً على غير ما شرع الله أنه ميلئ منه البلاء على نفسه وعلى غيره ،
فالبلاء في أحد شمل الجميع : الرماة وضرب الرماة أيضاً .

إذن فكل الدنيا تتعب عندما تخالف متبع الله ، والمال الزائد من غير ما شرع الله
إن لم يترك فقد أذن الله من يأكله بحرب من الله ومن رسول الله .

يَتَأْتِيهَا الدِّينَ ءَامِنُونَ لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا

مُضَاعَفَةً وَأَتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٣﴾

والربا زيادة في المال ، فهل يؤكل ؟ نعم ، لأن كل المسائل المالية من أجل اللقمة

التي تأكلها ، هذا هو الأصل . والرسول صل الله عليه وسلم يقول : « من أصبح منكم آمناً في سربه مُعاقاً في جسده عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا » (١) .

ونعرف أنه عندما يكون الواحد منا في منطقة ليس فيها رغيف خبز ، فلن نفعه ملكية جبل من الذهب . « لا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة » وقوله سبحانه : « أضعافاً » و « مضاعفة » هو كلام اقتصادي على أحدث نظام ، فالأضعاف هي : الشيء الزائد بحيث إذا قارنته بالأصل صار الأصل ضعيفاً ، فعندما يكون أصل المال مائة - على سبيل المثال - وسيؤخذ عليها عشرون بالمائة كفايدة فيصبح المجموع مائة وعشرين . إذن فالمائة والعشرون تجعل المائة ضعيفة ، هذا هو معنى أضعاف .

فإذا عن معنى « مضاعفة » ؟ إنا سنجد أن المائة والعشرين ستصبح رأس مال جديداً ، وعندما تمر سنة ستأخذ فائدة على المائة وعلى العشرين أيضاً ، إذن فالأضعاف ضوعفت أيضاً ، وهذا ما يسمى بالربح المركب ، وهل معنى هذا أننا نأكله بغير أضعاف مضاعفة ؟ لا ؛ لأن الواقع في عهد رسول الله صل الله عليه وسلم كان هكذا .

وقد يقول لك واحد : أنا أفهم القرآن وأن المنهي هو الأضعاف المضاعفة ، فإذا لم تكن أضعافاً مضاعفة فهل يصح أن تأخذ ربحاً بسيطاً يتمثل في نسبة فائدة على أصل المال فقط ؟ . ولكن مثل هذا الفائل نرده إلى قول الله :

﴿ وَإِنْ تَبَيَّنَ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴾

(من الآية ٢٧٩ سورة البقرة)

إن هذا القول الحكيم يوضح أن التوبة تقتضي أن يعود الإنسان إلى حدود رأس ماله ولا يشوب ذلك ربح بسيط أو مركب . وعندما نجد كلمة « أضعافاً مضاعفة » فهي قد جاءت فقط لبيان الواقع الذي كان سائداً في أيامها .

وبعد ذلك يقول الحق تديلاً للآية : « واتقوا الله لعلكم تفلحون » ونقول دائماً

ساعة نرى كلمة « اتقوا » يعنى اجعلوا بينكم وبين الله وقاية . وهل تكون الوقاية بينكم وبين الله بكل صفات جماله وجلاله ؟ لا ، فالوقاية تكون بما يتعب وما يؤلم ويؤذى ، إذن فاتقوا الله يعنى : اجعلوا بينكم وبين صفات جلالة من جبروت وقهر وانتقام وقاية ، وعندما يقول الحق : « واتقوا النار » فهى مثل قوله : « واتقوا الله » ، لأن النار جند من جنود صفات الجلال .

وعندما يقول الحق : « لعلكم تفلحون » نعرف أن كلمة « الفلاح » هذه تأتى لترغيب المؤمن فى منهج الله ، وقد جاء الحق بها من الشيء المحسن الذى نراه فى كل وقت ، ونراه لأنه متعلق ببقاء حياتنا ، وهو الزرع والفلاحة ، أنت تحرث وتبذر وتروى ، وبعد ذلك تحصد .

إذن فهو يريد أن يوضح لك أن المتاعب التى فى الحرث ، والمتاعب التى فى البذر ، والمتاعب التى فى السقى كلها متى ترى نتيجةها ؟ أنت ترى النتيجة ساعة الحصاد ، فالفلاح يأخذ (كيلتين) من القمح من مخزنه كى يزرع ربع فدان ، ولا نقول له : أنت أنقصت المخزن ، لأنه أنقص المخزن للزيادة ، ولذلك فالذى لم ينقص من مخزنه ولم يزرع ، يأتى يوم الحصاد يضع يده على خده نادماً ولا ينفع الندم حينئذ !

إن الحق يريد أن يقول لنا : إن المنهج وإن أتعبك ، وإن أخذ من حركتك شيئاً كثيراً إلا أنه سيعود عليك بالخير حسب نيّتك وإقبالك على العمل ، ولقد ضرب لنا الله المثل فى قوله :

﴿ كَذَلِكِ حَبَّةُ أَتَيْتَ سَبْعَ سَنَاقِلَ فِي كُلِّ سُنْبَلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يَضْعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾

(الآية ٢٦١ سورة البقرة)

هذا أمر واضح ، حبة تأخذها منك فتفقص ما عندك ، لكنها تعطيك سبعائة ، إذن فساعة تؤخذ منك الحبة لا تقل : إنك نقصت ، إنما قدّر أنك ستزيد قدر كذا . ويعطينا الله ذلك المثل فى خلق من خلقه وهو الأرض ،

الأرض الصماء ، أنت تعطىها حياة فتعطيك سبحانه . فإذا كان خلق من خلق الله وهو الأرض يعطيك أضعاف أضعاف ما أعطيت . أفلا يعطيك رب هذه الأرض أضعافاً مضاعفة ؟ إنه قادر على أجرل العطاء ، هذا هو الفلاح على حقيقته ، وبعد ذلك فإنه ساعة يتكلم عن الفلاح يقول لك : إنك لن تأخذ الفلاح فقط ولكنك تنقى النار أيضاً .

ليقول الحق سبحانه :

﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ (١٣١)

إذن ففيه مسألتان : سلب لمضرة ، وإيجاب منفعة ، إنه يوجب لك منفعة الفلاح ويسلب منك مضرة النار . ولذلك يقول تعالى :

﴿لَنْ يُزْجَرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾

(من الآية ١٨٥ سورة آل عمران)

لأنه إذا زُجر عن النار ولم يعد في نار ولا في جنة فهذا حسن ، فما بالك إذا زُجر عن النار وأدخل الجنة ؟ إن هذا هو الفوز الكبير ، وهذا السبب في أن ربنا سبحانه وتعالى ساعة السير على الصراط سيرنا النار ونمر عليها ، لماذا ؟ كي نعرف كيف نجانا الإيمان من هذه ، وما الوسيلة كي نفلح وننقى النار ؟ إن الوسيلة هي اتباع منهج الله الذي جاء به على لسان رسوله :

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (١٣٢)